СОДЕРЖАНИЕ

[**ВВЕДЕНИЕ** 3](#_Toc468968270)

[**ГЛАВА 1. ТЕОРЕТИЧЕСКИЕ АСПЕКТЫ, ПОНЯТИЕ И ПРИЗНАКИ ИУДЕЙСКОЙ ПРАВОВОЙ СЕМЬИ** 5](#_Toc468968271)

[1.1 Понятие и признаки семьи религиозного права 5](#_Toc468968272)

[1.2 Сущность и понятие иудейского права 7](#_Toc468968273)

[1.3 Особенности иудейского права 12](#_Toc468968274)

[**ГЛАВА 2. ИСТОЧНИКИ ИУДЕЙСКОГО ПРАВА** 14](#_Toc468968276)

[2.1 Виды источников иудейского права 14](#_Toc468968277)

[2.2. Религиозные традиции и обычаи в системе источников иудейского права 21](#_Toc468968278)

[**ЗАКЛЮЧЕНИЕ** 29](#_Toc468968287)

[**БИБЛИОГРАФИЧЕСКИЙ СПИСОК** 31](#_Toc468968288)

ВВЕДЕНИЕ

Правовая семья выступает одним из наиболее сложных и полемичных правовых явлений в отечественной и зарубежной юридической науке, является одной из важнейших характеризующих основ государства. Она играет большую роль в правовом регулировании общественных отношений, так как объединяет в своем содержании совокупность политико-правовых средств, которыми официальная власть оказывает регулятивное воздействие на общество, на поведение людей. Применительно к конкретному государству категория «правовая система» показывает особенности и структуру действующего национального права, приоритеты и специфику проводимой государственно-правовой политики, осуществляющие ее структуры, институциональные образования.

Правовая картина мира складывается из множества существующих и функционирующих на современном этапе развития общества национальных правовых систем. Все они в той или иной мере взаимосвязаны, взаимозависимы и оказывают, в той или иной степени, воздействие друг на друга. Правовая семья – это несколько родственных национальных правовых систем, которые характеризуются сходством некоторых важных признаков (пути формирования и развития; общность источников, принципов регулирования, отраслевой структуры; унифицированность юридической терминологии, понятийного аппарата; взаимозаимствование основных институтов и правовых доктрин)[10].

Целью настоящей работы является – не только раскрыть сущность, дать характеристику и обозначит признаки иудейской религиозной правовой семьи.

Задача поставлена в связи с выбранной целью:

 -Рассмотреть понятие и признаки семьи религиозного права.

- Изучить иудейское право.

- Исследовать источники иудейского права.

Объектом исследования является Иудейская правовая семья.

Предмет исследования*:* понятие и признаки релегиозных правовых семей.

Информационной базой исследования послужила нормативно-правовая, научная, научно-методическая литература, тематические публикации журналов.

Достижение указанной цели работы и решение поставленных задач осуществляется с использованием теоретических и эмпирических методов: исторического и логического познания. Структура и содержание работы обусловлены поставленной целью, задачами и логикой исследования. Работа состоит из введения, двух глав, заключения и списка используемой литературы.

ГЛАВА 1. ТЕОРЕТИЧЕСКИЕ АСПЕКТЫ, ПОНЯТИЕ И ПРИЗНАКИ РЕЛИГИОЗНОЙ ИУДЕЙСКОЙ ПРАВОВОЙ СЕМЬИ

* 1. **Понятие и признаки семьи религиозного права**

Семейное право является одной из центральных концепций сравнительного права; Представляет собой более или менее широкий набор национальных правовых систем, объединяющих общность источников права, основные понятия, структуру права и исторический путь его формирования. Религиозный закон гласит: «Каждая правовая семья уникальна, однако, сравнительное право позволяет, узнавать их сходства и различия, создавать типологию правовых систем»[11]. Таким образом формируются типы правовых систем, называемых юридическими семьями. Критерии: соотношение и использование источников права, роль суда в создании прецедентов в происхождении и развитии правовой системы. «Помимо исторического значения, выбор позволяет перейти к конкретным правовым явлениям, разумно использовать опыт, чтобы понять и понять общие тенденции в правовом развитии человечества, обогатить их правовую и политическую культуру».

Наиболее известной является классификация французского учёного Р. Давида, в соответствии с которой выделяются:

-романо-германская правовая семья;

-англосаксонская правовая семья;

-религиозная правовая семья (мусульманская, иудейская и др.) ;

-социалистическая правовая семья, некоторые другие правовые семьи[14].

«В зависимости от вышеназванных признаков выделяют следующие основные правовые семьи:

1) романо-германскую (семью континентального права);

2) англосаксонскую (семью общего права);

 3) религиозную (семью мусульманского и индусского права);

4) традиционную (семью обычного права)».

«К семье религиозного права относятся правовые системы таких мусульманских стран, как Иран, Ирак, Пакистан, Судан и др., а также индусское право общин Индии, Сингапура, Бирмы, Малайзии и др.»

Среди признаков этой правовой семьи можно выделить следующие: - главный создатель закона - Бог, а не общество, а не государство, поэтому юридические предписания даются раз и навсегда, им нужно доверять и строго соблюдать; Источниками права являются религиозные и моральные нормы и ценности, содержащиеся, в частности, в Коране, Сунне, Иджме и распространении на мусульман, или в шастрах, Ведах, законах Ману и т. д. и действуют против индусов[15]; - очень тесное переплетение правовых положений с религиозными, философскими и моральными постулатами, а также с местными обычаями, формами в их совокупности единых правил поведения; - особое место в системе источников права занимают работы ученых-правоведов, конкретизация и интерпретация оригинальных источников и лежащих в основе конкретных решений; - отсутствует разделение права на частное и государственное; - нормативно-правовые акты (законодательство) имеют второстепенное значение; - судебная практика в собственном смысле слова не является источником права; В значительной степени основано на идее обязанностей, а не прав человека (как это имеет место в романо-германских и англосаксонских юридических семьях).

1.2. Сущность и понятие иудейского право

Международные нормы права действуют на территории Израиля путем интеграции в израильское право с помощью закрепления во внутреннем праве и ассимиляции в нем. «Однако здесь имеются некоторые особенности. Израиль – государство, содержащее в себе несколько правовых систем, причем ни одна из них не является доминирующей, все же все израильское право базируется на религиозной системе – иудейском праве»[17]. Будучи полноправным членом мирового сообщества, участником многочисленных международных договоров и соглашений, Израиль, разумеется, впитывает в себя общепризнанные международно-правовые нормы. В принципиальном плане израильские юристы исходят из того, что международное обычное право подлежит применению в израильских судах, а международные договоры должны соблюдаться после их соответствующей ратификации. Причем в случае возникновения коллизий приоритетными являются международные обязательства. Так, в Декларации независимости Израиля 1948 г. говорится, что права человека, закрепленные в ней основываются на гуманистических началах международного права и заповедей Торы, что по сути одно и тоже в том смысле, что международное право в том качестве, какое оно есть на сегодняшний день, основывается на этих десяти заповедях и законе Моисея.

Десять заповедей имеют всеобъемлющий, универсальный характер. Они охватывают важнейшие сферы духовной и практической жизни человека - религиозные, нравственные, правовые. Такое триединое освещение фундаментальных принципов человеческого существования делает мировую цивилизацию незаменимым условием ее успешного развития. Любая попытка заменить заповеди чем-то другим, пригласить народы к существованию по каким-то другим законам чревата катастрофическими последствиями[12]. С удалением Десяти Заповедей рушится вся нормативная система, а вместе с ней рушится вера, мораль, коллапс законов, экономическая и экономическая жизнь народов, разрушается культура их повседневного существования, повсеместно происходит повсеместное духовное и физическое вырождение. Известный религиозный мыслитель, современник Иисуса Христа, Филон Александрийский сравнил законы Моисея с законами язычников и указал на существенные различия между ними. Итак, греки, на самом деле, все юридические нормы и законы являются относительными, поскольку каждая политика имеет свое собственное законодательство. Это послужило многим поводом для пренебрежения правовыми системами других государств. «Но законы Моисея, в отличие от языческих, не обладают духом относительности, имеют универсальное значение, поэтому впоследствии многие народы Востока и Запада были легко приняты и интегрированы в свои правовые системы». И хотя в свете современных правовых принципов закон Моисеев выглядит архаичным, лишенным надлежащей внутренней дифференциации, которая не разделяет нормы обычного, гражданского и уголовного права, перегруженные моральными и ритуальными предписаниями, что не мешало европейским мыслителям и ученым относится с уважением к закону и в первую очередь к заповедям с предельным вниманием. Невозможно отрицать тот факт, что Библия играла важную роль в развитии западного правосознания. Современные исследователи отмечают, что библейская традиция, сосредоточенная на праве Моисеева, была учтена западной правовой мыслью на протяжении всей истории ее существования в условиях христианской цивилизации[20]. В этом процессе выделяются пять этапов. Первый этап охватывает период, начиная с христианизации римского мира и кончая эпохой императора Константина. На его пути римское правосознание включало иудейские и христианские нормативные идеи, которые изменили понимание сущности брака и отношение к слабым и обездоленным. Второй этап - это период с 1050 по 1200 год, когда на Западе происходила так называемая папская революция, направленная на систематизацию большинства юридических норм и принципов и на урегулирование противоречий, которые возникали между положениями римского права и Христианское мировоззрение. В центре правовой системы было новое понимание личности как уникальной реальности, с душой и христианским мировоззрением[7]. За этим последовали конкретные религиозные и правовые принципы: 1) Таинство крещения открыло путь к вступлению человека в гражданские права; 2) социальная дифференциация проводилась в соответствии с различием: а) христиане и некрещеные язычники, евреи, а также еретики и отлученные; б) священнослужители (священники, монахи) и миряне; с) мужчины и женщины с различными правами и обязанностями; 3) Не было идеи универсальной единой системы прав человека, а также необходимости создания универсального свода законов, применимого ко всем людям без исключения; 4) Только те, кто крестился, исповедовался и принимал причастие не реже одного раза в год, может считаться субъектом гражданских прав; 5) Отлучение от церкви имело неотразимое последствие для человека его утраты гражданских прав. Третий этап влияния Библии на западное чувство справедливости связан с Реформацией. Протестанты признали автономию правовых отношений, их независимость от духовных властей. Они отменили безбрачие священников, узаконили принцип свободы совести, подготовили духовную и социальную почву для утверждения идей равного достоинства всех людей, равенства всех граждан перед государством и идеи Неотъемлемость прав человека на жизнь, свободу и собственность. Мартин Лютер в своем «Большом катехизисе» (1529) показал, что вне заповедей ни одно человеческое действие, каким бы значительным или даже великим оно ни казалось миру, не может быть ни хорошим, ни богоугодным. В разгар Реформации Лютер активно изучал Пятикнижие, писал богословские и юридические комментарии к своим книгам и отдельным стихам, читал лекции, составлял проповеди, в которых интерпретировал различные аспекты всего Моисеева закона в целом[16]. Его интересы включали богословские и правовые аспекты проблем брака, семьи, имущества, торговли, преступности. Основными идеями богословско-правовой концепции Лютера были:

Обязанность христианина - следовать воле Бога, соблюдать Его Закон и, в первую очередь, ту его часть, которая включает в себя заповеди Декалога; Выполнять все более конкретные требования морали и закона, которые следуют из этих заповедей. От Бога приходит власть гражданских правителей. Поэтому они не имеют права на произвол. Их установление должно соответствовать принципам божественной справедливости. Заповеди являются самым совершенным выражением справедливости, наиболее полной формулы естественного права. Божественный и естественный закон установлены Богом для земного существования людей. Законодательные законы призваны служить связующим звеном между волей Бога и человеческой волей. И хотя они не спасают людей от греховности, все же они делают человеческое существование приемлемым для Бога. Гражданское и уголовное законодательство заставляют человека делать то, что Бог хочет, чтобы он делал, то есть следовать по пути законопослушности и добродетели[1]. Четвертый этап был отмечен силой секуляризации, сопровождающейся ослаблением влияния церкви на жизнь общества и государства. Его идеологической основой можно считать тезис голландского мыслителя Г. Гроция о том, что правовая система должна существовать, даже если кто-то потрудится предположить, что Бога не существует. Источником законов должно быть государство. Чтобы уравновесить могущественную власть государства, идея прав человека вышла на первый план. В американских и французских декларациях он был представлен по-разному. В американской Декларации есть протестантский дух христианского просвещения, идеи достоинства и равенства всех людей, созданных по образу и подобию Бога. В французской декларации доминирует антихристианская позиция, в которой доминирует идея о том, что идея прав человека несовместима с библейским мировоззрением. «Под влиянием таких предрассудков западная правовая мысль стала проявлять нечувствительность к религиозному измерению закона, а христианское богословие в Европе более полутора веков исключило из круга его внимания правовые вопросы». Пятый этап связан с повторным открытием идей личной ответственности и моральной автономии, попираемых тоталитарными режимами XX века. Его пик был в 1948 году, когда Организация Объединенных Наций приняла Всеобщую декларацию прав человека. В. Хабер, указывая на все эти стадии, предложил возможность шестого периода, который должен стать временем конвергенции библейской юридической мысли с западными правовыми системами. Симптомы такого сближения проявляются в тенденции растущего интереса современного чувства справедливости к универсальным моральным и правовым категориям, в том числе к понятию «общее благо». Это характеризовал интерес к истокам, увязывание человека с общественностью, частное с общим[21]. Таким образом, иудейское право является основой не только израильского права, но и международного права, основой всех правовых систем и семей. Еврейский закон проник во все национальные правовые семьи и по сей день является своего рода источником всего права в целом.

**1.3. Особенности иудейского права**

Еврейский закон является одной из старейших религиозных правовых систем, существующих в современном мире. Считается, что начало формирования и развития еврейской правовой системы относится к 1-му веку до нашей эры. В научной литературе существует несколько вариантов деления всей истории развития еврейского общества, государства и правовой системы на этапы. Например, Д. Рид выделяет пять периодов: «эпоха левитов» (до середины первого века до нашей эры), «эпоха фарисеев» (II век до н.э. - II век н.э.), «эпоха «Талмудисты» (II в. - XVIII в.), «Промежуточный» период (XIX в.) И «эпоха сионизма» (с XX в.). В развитии еврейского права были противоречия, возникающие из-за множественности религиозных течений и доктрин, из-за внутриполитической фрагментации древних евреев[19]. Противоречия также были связаны с внешней оппозицией развитию еврейского права и открытой борьбой иудаизма с другими религиями. Древние евреи очень враждебно относились к язычеству и народам, исповедуемым им, что, разумеется, вызвало реакцию. Еврейский закон - это комплекс обязанностей, охватывающих все аспекты еврейской жизни. В отношении еврейской веры основной обязанностью еврея является строгое соблюдение религиозных канонов и верность Богу. Существует группа обязанностей, связанных с соблюдением религиозных праздников. Есть обязанности, связанные с жертвами и их неукоснительное соблюдение. Иудейское право выполняет определенные функции. Прежде всего, это функции, связанные с формированием еврейской общины и ее поддержанием в духовно-нравственном и религиозном единстве. Еврейский закон затрагивает экономическую, политическую, социальную сферы общества. Существует группа функций, которые связаны с воздействием на современное израильское право. В отличие от других правовых систем, иудейское право каким-то образом влияет, но напрямую не регулирует все социальные отношения израильского общества. Основным объектом регулирования являются брачные и семейные отношения. Еврейская правовая система имеет следующие источники права: Библию, Талмуд, религиозные традиции и обычаи, правовую доктрину. Библия представляет собой сборник религиозных писаний разных эпох и разных персонажей с 8-го века до нашей эры. Ко II в. нашей эры, состоящий из двух частей - Ветхого и Нового Заветов. Талмуд - это совокупность интерпретаций Ветхого Завета и заповедей (религиозных, нравственных, повседневных), основанных на этих интерпретациях. Важными источниками являются религиозные традиции и обычаи, которые непосредственно влияют на еврейскую общину и регулируют общественные отношения через нормы светского права. Учение является одним из древнейших источников, это труды богословов, раввинские идеи относительно толкования библейских текстов[5].

*Выводы по итогам первой главы:*

Характерная особенность иудейского права связанас его достаточно долгим и противоречивым процессом развития и становления, которое сопровождалось достаточно часто противоречащими толкованиями друг другу правовых норм. Иудейское право обладает в большей степени императивным характером, его система характерна гораздо большим количеством ограничений, запретов, обязанностей и требований, чем свобод и прав. Иудейское право имеет множество функций, но имеет ограниченное влияние на общество Израиля. Религиозно-правовая система иудейского права очень гармонино сочетается с остальной израильской правовой системой. Иудейская правовая система основана на особых, специфических источниках права (Библия, религиозные обычаи и традиции, Талмуд, особая правовая доктрина).

**ГЛАВА 2. ИСТОЧНИКИ ИУДЕЙСКОГО ПРАВА**

**2.1. Виды источников иудейского права**

 Решая вопрос о понятии источника Иудейского права, израильские авторы исходят из широко распространенного "в любой судебной и правовой системы" трехзначной значение термина "источник". В первую очередь: а) "записанные источники права", то есть "все зарегистрированные источники, которые действуют в данной судебной системе", такие, как, например, "сборники законов и постановлений" и др.; б) "исторические источники права", которые ссылаются на те источники, которые «в результате исторических процессов стали источником определенной правовой нормы» (например, нормы римского права, и т. д.). В то же время, он пояснил, что «в широком смысле истории, можно вклюать любой фактор - экономический, социальный, моральный, который повлек за собой формирование тех или иных правовых норм»; и с) «юридические источники права», которые включают "источники становления и образования права». Речь идет о «тех источников и путях, которые адаптировали под себя судебную систему, чтобы придать юридическую силу определенной правовой норме». Следует отметить, что в этом, так же как и в других подобных случаях, это не только и не столько об источниках еврейских религиозных законов столько, сколько израильских светских, сионистских законов. Дело в том, что, будучи религиозным по своей природе и характеру правом, иудейское право имеет источники, соответствующие этой природе. С общетеоретической точки зрения, они традиционно определяются с одной стороны, как «точная передача слов Бога», а с другой, как их «богодухновенный перевод». Первоначально Иудейское право было устным правом, которое, по словам исследователей, имело целый ряд «иррациональных» установок и форм, связанных с поисками истины, таких, как, например, тестирование подозреваемых в совершении непристойных поступков огнем и водой, обращение в судебном процессе при рассмотрении дел в поисках доказательств вины подозреваемого к «небесному голосу» и т.д. В процессе развития, Иудейское право постепенно приобрело письменный характер и освободилось от «иррационального характера». Согласно заключению экспертов в области еврейского закона, около 100 года н.э., «иррациональный» метод получения судебных доказательств был заменен «рациональным способом правового мышления» и соответствующими приемами получения судебных доказательств. В результате этой эволюции Иудейского права священные Писания, отражающие вековую человеческую мудрость, стали цениться гораздо выше в законе, нежели различные «небесные пророчества». Даже в самые трагические периоды истории жизни еврейского народа, когда, по некоторым данным, Иларион Киевский «победил и пленил» Иерусалим, а сами евреи были «рассеяны по странам, чтобы не остаться в месте зла», - даже в это время высокая значимость этих источников, в свете обстоятельств, никогда не колебалась. Какие конкретные источники Иудейского права, обобщенно именуемые священными писаниями, подразумеваются? Имеется в виду прежде всего Библия (в переводе с греч. biblia, букв. – книги). Это «коллекция различных и разных религиозных композиций VIII века, до н.э. - II в. Н.э., включая мифы о создании мира, исторические рассказы, записи различных, отражающие разнообразные социальные, политические и этические взгляды, нормы. В известном словаре Вебстера объясняется, что Библию следует понимать: а) как священную книгу христианства, состоящую из одинаково признанных христианами Ветхого Завета и Нового Завета; б) священная книга иудаизма, состоящая только из Ветхого Завета, принятого евреями, и в) «любое собрание писаний и книг, неразрывно связанные с постулатами определенной религии». Например, вполне допустимо, по мнению издателей этого словаря, обозначить Коран, как - «мусульманская Библия». Со словом «Библия» говорится: «Мы объединяем понятие одной большой Книги, которая содержит все Священные Писания как Ветхого, так и Нового Заветов». Однако, по сути, это не одна книга, а «собрание священных книг, написанных в разное время, В разных местах и ​​для разных целей, которые строго определяются Церковью и которые либо принадлежат к вдохновенным (каноническим книгам), либо только к людям, информированным Богом (книги неканонические)». В данной структуре Библия распадается на два основных компонента: Ветхий Завет, в который вошли Священные Книги, «которые были написаны перед пришествием Христа и только пророчески предписаны» и Новый Завет, состоящий из Книг, которые «возникли после Пришествие в мир Спасителя». Ветхий и Новый Завет составлены из книг, которые разделены на главы, а в свою очередь - на стихи. Из-за того, что еврейская религия признает только книги Ветхого Завета в качестве священных книг, последний часто называют «еврейской Библией»[11]. В христианской богословской литературе все ветхозаветные книги, в зависимости от их характера и содержания, делятся на три основные группы: книги «уставно-исторические», книги «пророческие» и книги «поэтические назидающие». Суть и содержание каждой из этих групп в значительной степени подтверждается их именем. Конечно, с точки зрения изучения еврейского права и с точки зрения его форм или источников права, особый интерес представляет первая группа священных книг - книг «уставно-исторических». В еврейской религиозной литературе книги Ветхого Завета, а также в христианских богословских исследованиях делятся на три части, хотя критерии такого подразделения и названия этих групп книг различны. Таким образом, первая группа включает в себя книги Моисея, центральное место в которой закреплено за законами и правилами жизни евреев. Эта группа священных книг чаще всего называется Пятикнижием Моисея или Торы. В еврейской правовой системе Пятикнижие Моисея (Торы) традиционно выступает в качестве независимого источника права. Во второй группе священных книг евреи включают более ранние книги пророков. Еврейское название этой группы книг - Небий. Наконец, третья группа книг, согласно иудейской классификации, включает в себя все другие священные книги под общим именем - Кетубим. Согласно показаниям экспертов в области еврейского права до II. До нашей эры. Пятикнижие Моисея (Торы) считалось одной книгой. Позже «вероятно, по техническим причинам» (содержание книги не соответствовало одному свитку), книга Моисея была разделена на пять книг (свитков) с общим названием Пятикнижие. Каждый из них отличался не только его именем, но и его содержанием[12]. Итак, книга под названием «Бытие» рассказывает о сотворении мира от хаоса, рождения человечества и «сынов Израилевых». И хотя, как отмечают авторы, история в Книге Бытия начинается с создания мира и человека как такового, в конечном счете он сводится к «истории одного народа - израильтянам, начиная с его мифического прошлого». И дело не только в том, чтобы быть как таковым, но и о правилах (законах) жизни и общении евреев друг с другом, возникающих обычаях, традициях и других регуляторах их повседневной жизни. Это подтверждается именем и содержанием всех других книг Пятикнижия. А именно - Книга Исхода, рассказывающая об исходе евреев из Египта; Книга Левита, рассказывающая о разлуке с еврейской общиной и о признании привилегированного племени левитов, чьи обязанности включали отправку поклонения в Ветхом Завете - жертвоприношение, религиозное и ритуальное очищение, религиозные праздники, теократические налоги и т. д.; «Книга чисел», повествующая «расчет» еврейского народа, левитов, первенцев, лагерей движения и одновременно указывающих на некоторые законы «фиктивных» евреев через пророка Моисея[13]; И, наконец, Книга Второзакония, которая на самом деле является повторением законов, изложенных в прежних священных книгах. Второзаконие, как обратили внимание профессиональные переводчики Библии, «не является кодификацией какого-либо нового по отношению к Исходу, Левит, Числа, указанным в Книгах законов таинств». Оно представляет собой «морально-поучительное воспроизведение, в большинстве случаев, тех же законов, которые записаны в упомянутых книгах». В юридической литературе Второзаконие часто рассматривается как независимый источник еврейского права. Особое внимание во Второзаконии уделяется таким регуляторам религиозной и обычной повседневной жизни евреев, как заповеди, которые по своей природе и содержанию делятся на два типа: заповеди, устанавливающие обязанности человека перед Богом и заповеди, регулирующие отношения людей друг с другом. Среди первых - такие заповеди, которые: а) запрещают поклонение перед другими богами, кроме их Бога. «Я Господь, Бог ваш, вывел вас из земли Египетской из дома рабства, - говорится в этой связи в пятой главе Второзакония, - что у вас нет других богов предо Мною». б) требуют от евреев не создавать идолов и не создавать других образов. «Не делай для себя идола и никакого изображения того, что на небе выше и что на земле внизу и что находится в водах ниже земли» - написано во Второзаконии; с) запретить произносить имя своего Бога напрасно: «ибо Господь (ваш Бог) не оставит без наказания того, кто произносит имя Господа напрасно»; г) обязывай соблюдать день субботний. «Помните день ​​субботний, чтобы чтить его, шесть дней дела дела свои, а седьмой день - суббота Господу, Богу вашему». Вторая группа заповедей включает в себя заповеди, которые читаются: 1) «Почитай отца твоего и мать твою, как повелел тебе Господь, Бог твой, чтобы прошли дни твои, и чтобы тебе было хорошо на земле, которую Господь Бог дает вам »; 2) не убивать; 3) Не прелюбодействуй; 4) Не кради; 5) «Не приносите ложного свидетельства против ближнего своего»; 6) «Не пожелай жены ближнего твоего и не пожелай дома ближнего твоего, ни поля его, ни раба его,ни вола его, ни осла его (ни любого скота его), ничего, что у ближнего твоего». Важные во Второзаконии, наряду с заповедями Библии и ее переводами, даются многочисленные и очень разнообразные указы и законы. «Вот заповеди, таинства и законы», - отмечает Второзаконие в этой связи, «которое повелел вам Господь Бог ваш, научить вас, что вы должны делать это в той земле, в которую вы идете, чтобы овладеть ею»[1]. Определенные процессуальные нормы обеспечивали процедуру сбора и представления свидетельских показаний и других материалов и доказательств, необходимых для вынесения суждений в суде. В частности, было установлено, что «если кто-то убивает человека, убийца должен быть обвинен двумя свидетелями, одного свидетеля недостаточно, чтобы обречь человека на смерть». Такие процессуальные нормы также устанавливали порядок ответственности и порядок исполнения различных штрафов. Например, отдельно в законе было указано, что «если преступник достоин избиения, судья прикажет ему посадить его и избить, глядя на него по вине, согласно рассказу». В законе особо подчеркивалось, что «отцы не должны наказываться смертью за детей, а дети не должны наказываться смертью за своих отцов: каждый должен быть наказан смертью за свое преступление». Законы и постановления, содержащиеся в Пятикнижии, включая, естественно, те из них, которые составляют содержание Второзакония, часто упоминаются в литературе как «Законы Завета» или «Законы Моисея». Последнее должно означать, что описание этих законов, согласно легенде, исходит от еврейского Бога Яхве, через пророка Моисея. Это традиционно считалось до XI века, пока известный еврейский философ Ибн Эзра (1092-1167) не выразил мысль, что на основании его исследований не все книги Ветхого Завета были написаны Моисеем. Такие сомнения были высказаны в более поздний период Т. Гоббсом, который считал Моисея автором лишь нескольких глав Второзакония; Б. Спиноза, который назвал авторство Моисея «необоснованным и абсурдным»; И некоторые другие мыслители. Однако, законы Моисея в системе еврейского закона всегда существовали и вместе с другими источниками или типами законов формировали его религиозный характер и содержание[14].

 **2.2. Религиозные традиции и обычаи в системе источников иудейского права**

Одним из важнейших источников еврейского права является Талмуд. В различных научных публикациях и словарях он определяется по-разному. Некоторые из них обращают внимание на то, что это сборник догматической природы религиозных, правовых и этических норм и текстов иудаизма, которые развивались в период с IV века до нашей эры и до V века, в других публикациях Талмуд рассматривается как «интерпретации и дополнения раввинов к еврейскому уставу». В третьей работе он представлен как «собрание священных писаний, составляющих еврейское гражданское и религиозное право и разделенных на две группы, называемые Мишна (текст) и Гемара (интерпретация этих текстов)». Общим для всех этих и других представлений о Талмуде как источником еврейского закона является то, что он, будучи сборником древних Писаний, восходит к IV веку до н.э. до V века, содержит не только тексты этих Писаний, но также Тексты их раввинских толкований. В системе норм и догм еврейского права последняя, ​​по мнению исследователей, дается, как правило, гораздо важнее первой. Кроме того, часто ставится под сомнение положение о равной правовой и религиозно-духовной силе отдельных правил и доктрин, содержащихся в Библии (старый Завет) и Талмуде. С древних времен и до наших дней было много изданий Талмуда. Первая часть - Мишна собрала огромное количество еврейских заповедей и существует множество «еврейских традиций в отношении закона». Однако неизменным является то, что структура и содержание Талмуда в количественном и качественном отношении, в смысле его фактического приоритета в системе инструментов регулирования и влиянии на общественные отношения, были и остаются раввинскими комментариями (Гемара). Как отмечают исследователи, раввинские комментарии наводнили развитие еврейского характера Талмуда. Д. Рид пишет, «все, что бы ни происходило или происходило в жизни еврея, регулировалось законами Талмуда: браки, разводы, сделки с недвижимостью, коммерческие сделки, вся жизнь, вплоть до мельчайших деталей одежды и туалета ». А поскольку в повседневной жизни постоянно происходят непредвиденные события, «вопрос о том, что является законным и что незаконно» в каждом случае ведет к бесконечным дискуссиям, «которые привели к наводнению обширного Талмуда, протоколов раввинских решений», интерпретирующих тексты заповедей. Наряду с многочисленными и многотомными решениями раввинских судов данные, частично систематизированные интерпретациями, должны рассматриваться как важные источники еврейского религиозного права. Израильские авторы объясняют высокое значение этих источников тем фактом, что изначально, согласно идее создателей еврейского закона, он «должен охватывать и решать все проблемы, возникающие в жизни еврейского общества», однако, практика показала, что это невозможно сделать раз и навсегда. Из-за этого, по мере изменения жизненных обстоятельств, время от времени необходимо было вмешаться в процесс реализации этого права с целью надлежащей корректировки его как при выполнении религиозных функций религиозного сообщества, так и при применении и интерпретацией законов раввинами. Раввинская интерпретация стала объективной необходимостью и насущной потребностью верующих в Бога евреев. Часто он заменяет сам текст еврейских богословских статей. Ибо, даже если раввинская интерпретация явно противоречит первоначальному содержанию «библейских повествований и священных традиций», она тем не менее сохраняет силу и влияние на поведение евреев[15]. Для объяснения и обоснования такого несоответствия широко используется так называемая теория (идея) чрезвычайной силы, разработанная самими раввинами, согласно которой в экстремальных условиях возможно широкое толкование установленных канонов, и сама раввинская власть осуществляется в дополнение к обычным религиозным нормам. Раввинская интерпретация в таких случаях получает несомненное преимущество как перед интерпретируемыми библейскими текстами, так и перед соответствующими религиозными нормами. Важными источниками еврейского права являются религиозные традиции и обычаи. Они развивались на протяжении многих столетий из существования еврейского закона и продолжают оказывать на него значительное влияние, а вместе с ним и на светское право Израиля в настоящее время. Это традиции и обычаи, связанные с религиозными праздниками, бытовыми и семейными отношениями, общественной сферой жизни религиозных и светских общин, ритуальными жертвами. Они оказывают непосредственное влияние на жизнь еврейского общества и государства, выступая в качестве регулятора общественных отношений, и косвенно, воздействуя на них через соответствующие нормы светского права. Последнее проявляется не только в традиционной сфере применения иудейского религиозного права - сфере нормативного воздействия семейного права, но и в сферах социальных отношений, опосредствованных нормами других отраслей права. В качестве одного из примеров, мы можем сослаться на несомненное влияние еврейских традиций и обычаев на институт землевладения в современном Израиле. В соответствии с Законом о земле (1969 год) право собственности на землю в этом государстве ограничивается не только такими принципами, которые присущи законам других стран, которые не наносят ущерба или препятствуют уничтожению имущества, принадлежащего другим владельцам (статья 14 Земельного кодекса Закон), но и весьма своеобразный Принцип, как «принцип приличия» или «порядочность» (принципы приличия) в процессе реализации этого права. Этот принцип, с одной стороны ,ограничивает право собственности на землю, а с другой стороны - выделяет ее и подчеркивает особый характер. Анализируя это, мы можем с полной уверенностью сказать, что на развитие и принятие земельного законодательства в значительной степени повлияло влияние старых еврейских традиций и обычаев, которые в корне ограничивали и даже запрещали продажу земли, а также право на частную собственность на землю. «Землю не должно продавать навсегда – назидательно говорит Бог иудеям, – ибо Моя земля», а вы являетесь «пришельцами и поселенцами у Меня». По всей земле «владения вашего дозволяйте выкуп земли». В этой связи для каждого еврея установлены следующие правила: а) если «ваш брат беден и продает из своего владения, тогда придет близкий родственник и выкупит его брата»; б) если «некому покупать для него, тогда у него самого будет процветание и он найдет, сколько ему нужно выкупить»; в) в этом случае «пусть он подсчитает цену своей продажи и вернет остальное тому, кому продал, и вступит в его владение». Древние иудейские традиции и обычаи, как видно из библейских заповедей, не позволяли произвольно распоряжаться землей, как с обычной недвижимостью и товарами. Основная причина этого заключалась в том, что, согласно иудейской традиции и древнему теократическому принципу, единственным и постоянным владельцем земли является только Сам Бог. Что касается «избранных Богом» евреев, которые непосредственно связаны с ним, то они являются лишь временными землевладельцами - «инопланетянами и поселенцами», и в силу этого им не было дано право свободно распоряжаться землей. Любая покупка и продажа земли юридически рассматривалась как временная сделка. Фактически он был заменен арендой, контракт которой оставался в силе только до следующего юбилейного года, отмечаемого евреями каждые пятьдесят лет. Ибо если до юбилейного года выкуп земли прежним владельцем был невозможным, то в год юбилея она полностью возвращалась к нему и без всякого выкупа. Это правило, наряду с общим правом на покупку земли и ограничением ее продажи только в течение определенного времени («определенное количество лет урожая»), было направлено на предотвращение полного отчуждения земли у их обедневших владельцев, вывоз и обезвреживание земель. Иными словами, право владеть землей, а также различные формы распоряжения, преследовали не только и даже не столько чисто коммерческие цели, как в современном языке, сколько многие общие социальные и национальные цели. Это проявлялось, среди прочего, в том, что при каждой сделке с землей, включая ее купли-продажи, была представлена ​​не только коммерческая, прагматическая, но и нравственная основа. Суть его сводилась к соблюдению, помимо коммерческих правил, а также моральных норм, которые содержали требования уважения, любви и справедливости к ближнему. «Если вы продадите то, что имеет ваш сосед, или купите то, что имеет ваш сосед, - говорит Левит в связи с этим, - не оскорбляйте друг друга». И затем повторение установки: «Не обижайте друг друга, бойтесь Бога вашего, ибо Я Господь, Бог ваш». Данные и другие подобные принципы, которые были преобразованы развитием еврейского общества в традициях и обычаях, имели определенное влияние не только на эволюцию еврейского религиозного закона, но и на процесс формирования и развития современного светского права в Израиле. Среди источников иудаистского права такой источник, необычный для других правовых систем, как «наследие», имеет особое значение. В израильской научной литературе этот источник также называется «культурным наследием» в широком смысле, «религиозным наследием» или «еврейским правовым наследием».Однако независимо от названия в понятие «наследие» как источника иудейского права в целом вкладывается один и тот же смысл. А именно – констатируется факт перехода от одного поколения к другому сложившихся в течение всего периода жизни иудейского общества религиозных, культурных, национальных, этических, общесоциальных, бытовых и иных обыкновений – феноменов, оказывающих влияние на процесс формирования и развития иудейского права. В некоторых изданиях к этому дополняется, что в библейском смысле под «наследием» понимается также: а) «богоизбранный народ»; б) израильтяне и в) христианская церковь[11]. "Наследие" как источник Иудейского религиозного права традиционно представляется как естественный источник права, порожденный самим обществом и необходимость его регулирования, а точнее - многочисленные и разнообразные отношения, которые возникают в рамках этого общества. Что же касается его связи с современными традициями израильского государства, "наследие", являясь естественным источником еврейского закона, по мнению исследователей, возникает до государства и существует помимо и независимо от государства. В поддержку сказанного, научная Израильская литература часто ссылается на "естественное право" евреев возвращаться в места своей постоянной Родины и находится на своей исторической родине - в Израиле, независимо от того, в какой стране они живут и как долго они там находятся. Это право возникло задолго до того, как было закреплено в законах Израиля (Закон о возвращении 1950 г.), и имеет свои нравственные, логические и юридические корни, по мнению исследователей, именно в понятии "наследия". Даже во Второзаконии по отношению к еврейскому народу, в связи с этим, было сказано: "хотя бы ты был рассеян (от края неба) до края неба, и оттуда соберет тебя Господь, Бог твой, и оттуда возьмет тебя." И далее: "и Господь, твой Бог приведет тебя в землю, которую владели ваши отцы, и вы получите его во владение и одарит тебя и умножит тебя более отцов твоих." Естественный характер права на возвращение евреев на свою историческую родину, а также тот факт, что это право было исторически присуще самому понятию «наследие», был повторен много раз после Библии и в других, самых разных источников. В 50-е годы XX века. широко было использован термин «наследие» как самый важный аргумент в пользу разработки и принятия соответствующего законодательства. Таким образом, обосновывая необходимость принятия Закона о возвращении евреев, бывший премьер-министр Израиля Д. Бен-Гурион, в частности, подчеркнул, что это не государство, которое «дает право евреям, живущим за рубежом, для обоснования в Израиле,» а наоборот, «этот закон сам создает условия для строительства израильского государства». Возникновение права евреев на возвращение на свою историческую родину к определенному сроку "предшествует появлению государства". Наличие и реализация его "только подтверждает тот факт, что это право принадлежит каждому еврею уже потому, что он еврей". Говоря о "наследии" как источнике еврейского религиозного права, следует также отметить, что в некоторых случаях он также может выступать в качестве источника израильского светского права. В отношении других источников израильского права, как теория и практика свидетельствуют, «наследие» не играет главную роль. Но, тем не менее, с практической точки зрения источник права время от времени очень активно проявляется и, более того, в некоторых случаях даже законодательно закреплен. В качестве примера, можно прочитать в статье первой закона под названием «Фонд правопорядка», принятый в 1980 году, которая гласит, что если суд не может найти ответа на вопрос «в судебном праве (Юриспруденция), или не может решить его путем применения аналогии, то он должен рассмотреть его и принять решение, сообразуясь с принципами свободы, справедливости, беспристрастности и мирного израильского наследия». «Возможность использования «наследия» в качестве источника израильского светского права отражены в ряде других законодательных актов. Одним из старейших источников Иудейского права является доктрина. Она понимается в широком смысле, а именно, в трудах богословов, а также мнения различных иудейских академических школ, и как раввинские идеи и взгляды относительно понимания и толкования различных библейских положений и текстов. На ранних стадиях развития еврейского права, религиозное учение сыграло решающую роль. Выводы по итогам второй гавы: По мере развития иудейского права важность доктрины как источника права значительно уменьшилась. Она была вытеснена более прагматичными толкованиями раввинов и их судов. Однако тем не менее доктрина как источник иудейского религиозного права в настоящее время сохраняется, и вместе с доктринами израильского светского права (такими, например, как доктрина «благоразумия») она продолжает играть определенную правообразующую, правоприменительную и правоохранительную роль.

**ЗАКЛЮЧЕНИЕ**

Значительные своеобразие характерно для правовых систем, которые основаны на религиозном и традиционном регулировании, где право не воспринимается как результат рациональной человеческой деятельности, и тем более государства. Правовые системы подразделяются на правовые традиционные (основаны на обычном праве) и правовые религиозные системы (иудейское право). К примеру, страны традиционного права - это Япония, государство Тропической Африки и другие. Основу правовой религиозной системы представляет собой одна из систем вероучения.

Система религиозного иудейского права достаточно широко распространена. Данная система включает в себя почти всех выходцев из Индии и как и мусульманское право, связана с иудейской религией. В данную систему входят различные верования, обряды, идеологические ценности: философия, мораль, которые в нормативно-правовом виде фиксируют определенное общественное устройство и образ жизни.

Иудаизм был сформирован в глубокой древности, но сохранил свое влияние и сегодня. В этом смысле иудаизм - это элемент государственно-правовых отношений современного, в данном случае еврейского, общества. Особая роль иудейского права отражена в сферах, которые особенно тесно связаны с религией – это семейные, наследственные отношения, социальный статус человека и т.д.

Главная тенденция развития как религиозного (иудейского и др.), так и обычного (традиционного) права в усилении роли закона как источника права. Но данная тенденция основана на религиозных и традиционных нормах, которые являются ведущей нормативной системой общества, что особенно характерно для еврейского народа.

Были решены в соответствии с поставленной целью следующие задачи:

 -Рассмотрены понятие и признаки семьи религиозного права.

- Изучены иудейское право.

- Исследованы источники иудейского права.

Цель настоящей работы – раскрыть сущность, дать характеристику и обозначит признаки иудейской религиозной правовой семьи, выполнена.

**БИБЛИОГРАФИЧЕСКИЙ СПИСОК**

1. Давид Р. Основные правовые системы современности. Учебник для вузов -М., 2016. С.47

1. Васильев Л.С. История религий Востока: Учебное пособие, М., 2016. С. 528
2. Давид Р., Жоффре-Спинози К. Основные правовые системы современности. - М., 2014. С.102.
3. Соловьев В.А. Магомет, его жизнь и религиозное учение. Вопросы теории и практики. - СПб., 2015. С.65
4. Васильев Л.С. История религий востока. Учебное пособие, - М., 2014. С.528
5. Давид Р., Жоффре-Спинози К. Основные правовые системы современности. Учебник для вузов. - М., 2015. С.301
6. Муромцев Г.И. Конституции арабских государств. Учебное пособие, - М., 2014. С. 85.
7. Садагдара М.И. Мусульманское право (структура и основные институты). -М., 2015. С.12.
8. Саидов А.Х. Основы иудаистского права. -Ташкент, 2014. С.48
9. Саидов А.Х. Основы иудаистского права: Курс лекций. -Ташкент, 2017. С. 107.
10. Жидков О.А. История государства и права Древнего Востока. Учебник для юридических вузов -М., 2014. С.364
11. Апшерони А.А. Иудаизм вчера, сегодня, завтра. Учебник - СПб., 2015. С.115
12. Сюкияйнен Л.Р. Иудаизм и перспективы развития иудейского мира // Государство и право. 2015. № 6. С. 43-45.
13. Жидков О.А. История государства и права Древнего Востока. Учебник для юридических вузов -М., 2015. С.122.
14. Сюкияйнен Л.Р. Иудаистское право. Вопросы теории и практики. – М., 2015. С.31.
15. Соловьев В.А. Моисей, его жизнь и религиозное учение. -СПб.; 2016. С.14.
16. Муромцев Г.И. Конституции арабских государств. Учебное пособие, М., 2014. С. 85.
17. Бачинин В. А. О Моисеевом законе и декалоге как источнике современного права // Военно-юридический аппарат. 2015. № 12. С.34.
18. Библейский культурно-исторический комментарий: В 2 ч. Ч. 1. Ветхий Завет / Пер. с англ. -СПб., 2015. С.16.
19. Давид Р. Основные правовые системы современности. Учебник для вузов -М., 2014. С.177
20. Хубер В. Права человека и библейское законодательство. Права человека и религия: Хрестоматия. -М., 2015. С.47
21. Давид Р., Жоффре-Спинози К. Основные правовые системы современности. Учебник для вузов, - М., 2017. С.85.
22. Пилкингтон С. М. Иудаизм / Пер. с англ. Е. Г. Богдановой. -М., 2015. -.15.
23. Муромцев Г.И. Конституции арабских государств. Учебное пособие. -М., 2015. С. 334.
24. Крашенинникова Н.А. Иудейское право: История и современность. -М., 2015. С.21.

Размещено